佛學半月刊

中華民國三十一年一月一日出版

10 第十卷第一號 220 第二百二十期 1

中華郵政局特准掛號認爲新聞紙類 內政部登記證警字第一六四五號證書

編輯者：上海覺園路十一弄三號佛學半月刊社●發行者：上海愚園路一五四號佛學書局 電話三五五二四

敬告：佛經佛像 閱後須請 留存勿棄

本期要目

恭賀

新禧並祝

精進

上海圓明講堂
上海護國禪寺
上海華嚴學院
上海瑜伽精舍
上海菩提學會
上海佛教同仁會
佛學半月刊社
上海佛學書局
上海佛教淨業社
世界佛教居士林
上海佛教公墓
上海上天殯儀館
上海圓明法施會
印送經書基金會
放生宏法基金會
功德林蔬食處

同人鞠躬



觀無量壽經稱此菩薩曰「以智慧光普照一切令離三途得無上力是故號此菩薩爲大勢至」

南無七俱胝佛母準提菩薩摩訶薩



準提譯華文曰清淨讚嘆心性清淨爲三目十八臂之尊形稱爲大人丈夫觀音人道之能化也

靈巖住持執事暨諸居士隨侍八十老人印公攝影

本刊爲國內佛法唯一之刊物深望讀者諸大德廣爲宣傳介紹定戶

諦法師示寂赴告

[illegible]

百福謝年會發起

我國古昔。以神道設教。歲時祭祀。遂於庶民得靈有神者。皆有蜡祭。蜡祭者。年終祭有神而祀之也。習俗相沿。至今不廢。江浙之間。咸曰過年。或曰謝天。今曰謝年者。意謂一年之間。所得之用。謝天是賴。故謝過去。即以祈福將來也。佛法東來。國人惟佛是依。為佛弟子。雖不以天為至尊。而天勝於人。且能福俗者。佛亦如是說。故金光明經有齋天之儀。凡在寺僧且恭行之。是則謝年之舉。無間於道俗矣。然謝年雖無分於道俗。而究其功德則有優劣之差。所以者何。世俗謝年。輒用血肉。殺牲無數。以為勝事。殊不知天道好生。殺牲害命。天即不罪。亦必不悅。而殺生之報。慘墮三途。再得人身。夭壽多病。業緊之苦。天力難回。此種道理。不但佛教中有之。即世間與人。亦未容不知。故易經曰。東鄰殺牛。不如西鄰之禴祭。實受其福。禴祭者。蔬菜以祭也。非即佛教之用蔬祭乎。是故蔬菜謝年。勝於殺生用葷。有明訓矣。夫謝年所以邀福也。殺生逆天所好。豈可得福。縱所祀之神。容有須血食者。然天為百神主宰。天喜蔬食。百神安敢不從。況現值非常時期。百物昂貴。理宜節儉。而蔬食則費省於肉食。凡祀天既用蔬食。已亦因之減少食肉。夫食肉是殺。不食是福。古德有訓。謝年用蔬。不但邀福。且又積福也。至於居士居家。即令猶嫌狹小。過年謝天。豈可於褻處之間為之。故居家謝年。勢必簡慢不恭。雖以淨事。此間人等所以有謝年會之設也。謝年會檢成大清淨之場所。設弘大合法之規模。較之獨於自家謝年。其恭敬如法。[illegible]十六年臘月。迄今已屆第四期矣。稽歷屆會員之數。第一期廿六年。會員三十三家。第二期廿七年。會員五十九家。第三期廿八年。會員八十六家。以如是逐年加增推之。則今年第四期。會員當逾百數。足徵此會之合乎天理。順乎人情。無遮擴大。勢不容已。同人等因勢利導。於本屆第四期。集合百人發起。定名曰百福謝年會。計畫擴大辦法。以普及為目的。爰述理由。敬請各界。隨喜參加。多多益善。蓋集團齋天之功德。取之不盡。用之不竭。譬如一炬之火。千百人取之。功用無盡。有欲謝年以求多福者乎。盍興乎來。（會章見後雜載）

發起人　范古農　鄭因達　析耘青　薛鴻江等百人仝啓　余伯賢　趙雲韶

論說

哲學與宗教

入人金剛

哲學與宗教。顧名思義。差別燦然。世有淨土宗及禪宗。而決無所謂康德宗與斯賓塞宗。世人供養玄奘智者。然無人供養叔本華及亞里斯多德。世人皆論普陀九華及耶路撒冷。而決無人朝拜哈佛大學哲學研究室。是二者之差別。宜若鴻溝之[illegible]然。又非如是簡而易言也。蓋以歷史言。[illegible]兩者[illegible]為人類精神產物。殆有不可分離之勢。如[illegible]之各[illegible]其盛也。以內容言。則有哲學而深具宗教之色彩。有宗教而廣含哲學之氣質。如歐洲中世之神秘派哲學。則屬於前者。佛教之法相俱舍等。則屬於後者。況

哲學系統極繁。東西兩洋。古今千載。其典籍不啻汗牛充棟。宗教亦然。苟有人類之處。文化容有高低。族種或有文野。而宗教則無處無之。隨其俗尚。下自拜物拜魂之愚劣宗教。上迄播及世界之高尚尊嚴宗教。殆不可指數。是哲學與宗教二者間。其關聯亦極交錯而複雜。甚難劃其疆域也。若以東西人民性尙而論。大抵東方主融合，而西洋近世哲學。則顯然與宗教分途而趨矣。吾爲斯文。非欲辨二者之區別。而在吾人對於斯二者應取之態度。分兩層言之。第一以個人之精神修養言。則既有哲學矣。而尙須乎宗教否耶。第二以文化發展言。則哲學與宗教。爲當調劑融合爲一耶。爲兩者各行所是而對立耶。抑將廢一而存一耶。此將來思想之大問題也。嘗欲就此二者。各下定義。比較論之。然以系統各雜。不易確置定義。如唯心唯物。似冰炭之不相容。故定義難言。姑就東西學者所共許之點。一伸論之。請先言哲學。Philosophy 原語出希臘。在西洋常用愛與智之意釋之。其譯爲哲學二字。乃昉於日本學者西周氏。但其定義。則各說紛紜。有以爲原理學及基礎學者。有以爲統一學及歸趣學者。有以爲特殊學者。近日中國辭海中。解爲建立知識總體之秩序。而使之體系化之學問。此種種見解。乃由科學之關係而來。在歷史方面。因科學發展。遂使哲學時移其地位。今約分三期。第一視哲學爲萬能。居一切知識最高之位。此在昔時。科學尙未進步。故哲學占絕待優勢。即科學亦爲哲學之從屬。逮夫今日。一部神學者。及唯心論者。猶作此說。然和者漸寡。其代表此說者柏拉圖。所謂哲學者永遠之

勃尼茲。謂總體學。費息脫謂知識究極學等。而赫格爾謂爲思惟對象之絕待學。其意殆謂哲學爲絕對之學。非相對之科學。可與之較其優劣也。第二。視哲學之立。必賴科學爲之基礎。科學者。哲學之資料也。哲學如講堂。其壯麗完備之建築。必藉科學爲之棟梁板瓦也。夫哲學既遇此特殊之勁敵。即不作斯調和融會。又將何哉。德國近代哲學者。馮特泊爾生等。皆屬此系。馮特之說曰。由特殊科學之媒介。使人類知識消除矛盾。而一其系統。泊爾生云。哲學者。科學認識之總額也。不僅近代哲學者爲然。即康德與斯賓塞諸人。亦承認科學進步。使哲學一變其希臘古代及歐洲中世紀之地位也。第三。或以哲學爲特殊之一科。如英國倫理學者羅滋休謨等。謂哲學爲立於倫理科學道德科學之上者。而亦含社會學也。又近代學者利濟卜斯伯勒克等。以哲學爲認識之科學。而文得爾斑。又綜合上二者而言哲學爲賅括一切之價值科學也。然哲學除以上知識理性之研

滿足人性之究竟。而安定其精神要求也。宇宙眞理。人生歸趣。得其一知半解。在人類精神上。具有無上欣慰。固勿論其學說爲物質主義。或唯心主義。當其發現世界觀人生觀之後。其精神必滿足安定也。不如是。則對於其學說自信薄弱。不過一僞哲學者而已。總上諸端。則哲學定義。假分三種。即一者以科學爲基本。探究一切事象之根本原理。二者對於宇宙人生。統一而解決之。三者對人性理智之要求。與以精神之安定及滿足也。其次論及宗教之定義者。其不能得確切之判斷。殆不異於哲學也。如基督教與佛教。其內容全乖。猶不足奇。而同一佛教。其教義組織。亦有水火之不相容者。例如禪宗之與淨土。一則絕對依托於佛。一則訶佛罵祖。甚至謂一棒打殺與狗喫。又如性相之爭。空有之門。幾若大敵深仇。同一佛教且然。況各種不同之教。而能得同一之定義耶。無已。其唯崇拜之目的。與信仰之精神。可以視作宗教之定義。若以佛

對象。有高低淺深之別。故其信仰之心。亦隨之由低無上之階級。因此而得宗教之定義。亦有三種。即一者宗教。乃確立至尊無上之對象者也。二者使此對象與人類心靈。發生感應者也。三者由此遂得究竟生活於信念悟解之中也。各種宗教。雖同此三種要素。然依教義之深淺。人智之文野。而大相逕庭。其內容亦遂差別懸殊。如佛教之對象為高尚微妙之如來法性。而劣等宗教之對象。則牛鬼蛇神妖魅精靈之類。因此而各教所得之悟境。亦有雲泥之判。故上之定義。不過就其皮相類似者而言耳。哲學與宗教。由上各定義對比觀之。似一體而兩面者也。然既云兩面。豈無差別。今請進而述之。一者哲學對於根本原理。得其理論與概念。遂止於認識寫象之境。而宗教則對於至尊無上之境。兼具足濃厚之情意與皈崇焉。二者哲學對於宇宙人生。不過作學理之研究。期於解決而已。而宗教則有精神之融合。與實踐之法樂焉。三者哲學求知情意之滿足。不過觀照上所存之靜態。而宗教則有熱烈之活動信仰生活焉。此二者之所以根本不同也。且宗教更有三種特性。第一哲學之本體為歸納。宗教則有人類所理想之生命。與至真至美至善之力。是屬於演繹也。第二由哲學出發之道德。及躬行主義。多為個人。如屈大夫之衆醉獨醒。而獨善其身。結果易偏於貴族化。而優勝劣敗之勢成矣。若宗教之道德。則為團體之實行。其利他之精神特強。第三哲學之證悟性。唯供人之研究。而宗教之證悟性。則有特殊之人格存在。釋迦耶穌等教主外。如玄奘羅什及馬丁路德等。皆有其特殊人格。故其教能支配世界之廣大羣衆。哲學者唯其無此人格。故其學不過供人

一研究而已。此三種特性。第一為人類之理想。即不變常住之法身真如等也。第二為道德。即其同利他之教會團體等也。第三則融合上二種。而如實體現之人格也。但其他佛教以外之宗教。大都人神隔離。即人唯信仰資格。無與神齊等之望也。佛教則人神無別。不論智愚貴賤之人。皆有完成宗教人格之可能。所謂心佛衆生三無差別者也。上之所論。宗教與哲學。既各有特色。則於文化進展。皆極有關係。故其皆繼續存在之必要。可斷言也。然宗教除理論外。其能切合於人類實際要求者。果何在耶。夫要求由缺乏而起。如乏食則飢。飢則求食。缺衣則寒。寒則求衣。今世界人類學術創造。不為不精矣。物質享受。不為不足矣。其最感缺乏而急切要求者。為何物乎。曰為高遠之理想。與內心之同情是也。由理想不充。故萎縮腐敗。亦步亦趨。拾人牙慧。信祖先為猿猴。認人類無靈魂矣。由同情不具。故自生存競爭之說熾。遂人懷瞋妬之心。世成修羅之場。和平無日。人道幾息。而望世界之安。幸福之臨。其可得哉。夫大地寂然。宇宙寂然。其治而安。亂而苦。人自為之。人之作為。因受心之驅使。心存噬人。而希其動作救世。有此理歟。今世界狠奔虎縱。吾雖欲保其柔和溫讓。而不可得。以是不得不習禦虎拒狼之術。亦隨世而鈎心鬥角。互為疑而交相飾偽。以求各保其身。又焉有餘暇而從事於宇宙人生之研討耶。將見世愈亂。而文化亦愈趨愈下矣。故今日欲改造社會。挽救人心。非宗教無以濟其窮。今之重整道德運動新生活運動。亦莫非瞭然於捨斯無二途也。佛教之大智大悲。及悲智雙運。實為針砭現代之良藥。改造社會之南鍼。以人之無智慧。故任意盲從。人格不具。實為災禍之根源。種種罪惡不幸。胥由此而發生。以人之無大悲故毫無同情。不惜他人之犧牲。故和平亦絕望矣。無智無悲。皆由缺乏信仰所致。故佛教以正信為條件也。有此對症之藥。今之留心社會安寧。謀和平幸福者。必亦將運動而振起之也。縱云佛理幽深。難期普及。而其暫療現世之饑渴者。小乘因果淺近之說。亦可以

息社會紛擾而有餘。故宗教於將來之地位。不患不繼長以增高。而哲學之將來。亦必賴宗教而愈顯其光明。以吾之見。宗教與哲學。既各有所須。不可偏廢。而因各具特性。亦復不可併而爲一。勢將各舒所長。而相依相輔。有如車之二輪。鳥之二翼。以運載社會罪惡而俱去。復運載安寧幸福以俱來也。

評梁啓超所著菲斯的人生天職論述評

入入金剛

（上略）英人威廉兜遜。作德國近代史。述締造德國者。由四哲之力。菲斯的。乃四哲之一也。著有人生天職論。分人生之疑問。人生各自之天職。對社會之天職。階級與分業等數章。任公服膺其說。遂加以評述。謂奮乎百世之上百世之下。聞者莫不興起。故今日欲解决人生種種疑問。舍菲斯的教莫屬也。其推崇可謂至矣。任公以私意忖之。謂古今中外達人哲士。其思解決人生問題者。不知凡幾。其言亦汗牛充棟。而綜其大概。可分三派。其第一派。以人生毫無意義爲前提。故其弊則使人枯槁厭世。而狡黠之輩。假此義以自文。則恣惡無忌。公然爲社會之大蠹也。此派之代表。任公則舉中國之老莊導其源。而列子楊朱篇。乃盡情發揮無餘蘊者也。其第二派。以人生罪惡爲前提。但求解脫。不念他事。而其最高尙最偉大之宗教如佛教者。其厭棄人生之心亦愈烈。故欲舉衆生盡入無餘涅槃而滅度之。又以衆生之生。其目的乃爲待滅。夫以生爲手段。以滅爲目的。其事已不可解。且云滅盡。滅可盡乎。旋滅旋生。毋乃多事。而况現在活活生生之人。及。而現生未滅之人。則茫然不知安歸。更不能於現世中得安身立命之道。其不用於世法也亦明矣。此第二派之說雖高明。而不適於解決此問題也。第三派。則以人生實有天職爲前提。謂人生斯世。確有一大目的。爲貫徹此目的故。有種種責任隨其後。苟信此說。則知有生之可樂。而對之發生興味。知有生可貴。而對之發生義務心。以人生觀論之。此派可謂最健全者也。任公評述之文甚長。而所標之大綱則如是。吾今者不願爲文以論人生問題。亦不願對於菲斯的有所抑揚。特撮略其關於佛法錯解之處。改而正之。庶免一盲之牽。使無量人墮火坑也。任公評佛之教義不適於現世。其原因爲厭世與求滅。如此論佛。自古已然。韓歐輩今之庸俗輩。亦附和以爲然。任公學佛有日。閱經亦多。豈其認識佛教之力。猶等於韓歐輩耶。厭世求滅。佛常斥爲焦芽敗種。非眞佛教。而無我救世之精神。乃爲佛之本旨。任公豈立言之不謹如此。何佛學之淺嘗若是耶。果此文而見之他集。吾決不信爲任公之文。惜皇皇然列於飲冰室文集之內。當不致疑搜集者之誤采也。任公此文之根本錯誤。在以一部分小乘教義。代表整個佛法。而又以斷滅之滅。與涅槃不生不滅。混爲一談。遂令是非倒置。即小乘之厭棄人生。亦非如任公所謂以滅爲目的。而以生爲手段。蓋生滅皆對待名詞。既惡其生。豈復欣滅。以滅者必將更生故。生滅輪轉寧有盡極。則誠如任公所謂旋滅旋生。毋乃多事矣。要知生滅之滅。不獨非佛所求。亦正爲佛教所對治。與涅槃寂滅之滅。大相懸遠。涅槃亦作泥洹。梵語NirvaNa其原意爲狂風已息之義。以有風則萬物騷動。拔木傾宅。使人心爲之驚悸。涅槃者。止動歸寂之義。以人生煩擾不安。其心識如颶風。今止除各人妄動蠢動。而正常之秩序。始能恢復也。世人不知涅槃之眞理而生誤解。以爲佛在尼連河邊之涅槃。

[illegible]。本外大小乘。小乘[illegible]。視現實爲桎梏。佛於各經中已呵斥爲非佛法。吾人焉能用以代表佛教。大乘涅槃。固爲人生之總否決。亦爲小乘之總否決。但爲進步而非退縮。乃爲大改造前之大否定。將世人種種不合理之思想行動。有礙於社會發展。危害人羣之事。皆靜止而息滅之。譬之水。雖千波萬浪。而水之本性爲寂靜湛然。有時驚濤駭浪。人畜被沒。此皆水之妄動。非水之本質如此。人類由常樂我淨四種。而發生四種顚倒妄見。涅槃者。即四種顚倒妄見已止之謂也。四種中第一常顚倒者。人生萬象無一常住者。須臾之間。變化萬端。而世人不知作永劫不變之想。由今之學問言之。則物質論。資本主義。黃金萬能之夢等。皆從無常計常之妄見而起也。而佛教涅槃思想。則開示其無常之理。如遺教經云。「當知人世皆悉無常。會必當離。勿懷憂惱。世相如此。當勤精進。早求解脫。以智慧明。滅諸癡暗。世實危脆。無有牢強。」此釋迦否定常倒思想。謂物質論資本主義等。爲人類之害。人生之毒。使人明了世間畢竟無絕對常恆之名譽與權力。故涅槃者。實物質主義資本主義者之警告也。馬克思欲以唯物史觀。統一人類。解決人生問題。實爲大誤。彼對勞動問題。用分配財富而解決之。但以黃金解決者。終不免於爭鬥。以物質本體。爲專有性。專有性中。難免差別。故我之居處。他人不得鳩占。他人所有空間。亦不容我侵襲。是爲物質之定義。然人生爲差別世界。在現象界中。畢竟無絕對平等之事。故不平等者。爲人生之實際。今欲以差別之物質。解決人生。而望平等。非空想而何。此物質論者對人生之[illegible]也。其二。樂顚倒者。人生本苦。而妄見以爲樂也。今中國國力貧弱。民生凋瘁。而憧憬美國等黃金世界。極端尋樂。效其虛榮。然此樂果能久耶。果能與人生以滿足耶。不見夫美國失業問題。較其他問題尤重耶。即美衣豐食中。包藏人生苦痛罪惡。而歡樂中同時隱伏毀滅自己之魔乎。遠如專政三百年之俄羅斯帝朝。近觀巴黎繁華之結果。則知樂天主義。於念念刻刻中正呼滅亡也。其三。我顚倒者。即自己中心主義。或個人主義。小則一身之上而擴大至於社會。實爲弱肉強食之悲慘社會也。國與國之間。互爭互抗。種族與種族間。各自命爲文明。爲天之驕子。而鄙異族爲劣等。爲野蠻。凡此人種差別論等。皆自我之思想所發也。使世界戰爭。至於如今日之酷。其原因亦自我之爲祟也。此種思想之表現。以基督教爲最富。彼教之神耶和華。乃持有我性者。故拜其神者得幸福。而崇敬他神者。必得罰。斯自我專制。甚於暴虐之君主矣。凡基督教國家。皆承受此種妄見。如德國於青島戰時。開釁國宜言云。非基督教之[illegible]。悉應破壞之。此實由極端自我思想之妄見。始能發此毒語。且欲用此精神。爲世界王。囊括四海。幷吞八荒。其結果。令多數人類起流血傷生之大戰爭。此近代之事實證明也。涅槃者。放棄此思想之謂也。第四淨顚倒者。爲形式主義。涅槃者捨此而導歸精神主義也。夫金玉其外。敗絮其中。能知其不淨者。舉世不多覯也。世人但知形式之美好。不顧其淨之徹底與否。實大顚倒。認軀體之爲淨。故種種營謀。欲得錦繡以作衣。肥甘以悅口。園林華廈。姬媵屏圍。人見而羡之。亦盡力以求優裕。於是而生存競爭之說行矣。涅槃者。所以否定物質主義。而求精神之安適也。今之人以爲舊時之制度不合理。不公平。欲破壞而匡正之。然方法錯誤。復走極端。於是虛無主義。無政府主義。過激主義等。釀成積年之物質主義。資本主義。軍國主義。之惡弊結果。蓋有無理想之破壞。而無有效驗之建設也。佛教以大慈悲之精神。教人類止息常樂我淨四種顚倒。而建設眞正絕

對無限之常樂我淨。所謂大樂大我大常大淨之理想生活也。果如任公所謂教人速滅之滅耶。未滅之人。果茫然不知安歸耶。以為佛之教人涅槃。為放棄人生。逃避人生。自毀人生。以求其速滅。毋乃謗佛特甚。知佛太淺耶。然猶强不知以為深知。引佛聖教。以與世俗言論相對擬。又從而抑之。誠不翅佛頭着糞矣。復次。佛經中有豬㧐金山之譬。謂豬欲以鼻掘開金山。其結果金山愈光。而豬鼻碎矣。喻毀佛者佛理愈明。而毀者徒損其人格而已。任公著作宏富。才氣橫溢。對於佛學亦相當信仰。乃欲好自立異。欲巧反拙。遂致因此等文字。而掩其令譽。惜哉。

文錄

清故淵泉居士墓碣

弘一

淵泉居士姓蔡。諱宗沈。諸暨月隴村人。累世力田。勤苦自給。居士生有異稟。從塾師讀三四年。已能為帖括文。逮入邑庠。遂厭棄之。率意懷素狂草。頗得錯綜變化之妙。精篆刻。偶作小印。識者珍焉。顧性傲岸。未能下人。薦紳咸畏憚。不獲於世。坎壈而終。維時遜國後三年。歲次甲寅。春秋六十有一。先娶斯孺人。繼配金孺人。生子冠洛。十載孺人歿。由是不再娶。破屋瓦竈。一鐙熒熒。養媳稚兒幼女。蓬髮跣足其側。居士手持金剛般若波羅密經。為之講說。曰。聖道在是矣。今歲五月。冠洛書來。陳述軼事。以彼父母悉積善業。世稱其德。久而勿衰。近將合葬濮院之原。願乞題碣。亦猶亡親得聞難聞法也。冠洛字丙因。博學能文。篤信佛乘。為余善友。重違其意。略記道行。附以偈曰。

金剛般若。是最上乘。圓頓極談。實相正印。居士往昔。植般若因。故於此生。獲逢妙典。願當來世。更值勝緣。得聞淨土。歸元捷徑。般若開解。淨土導行。解行相資。猶如目足。命終見佛。華敷上品。早成正覺。廣利含識。今依聖教。聊述津要。惟冀見聞。同證菩提。

歲次辛未沙門演音書

雲洞巖鶴鳴祠記

弘一

戊寅歲晚。築祠雲巖。將以祀明蔡鶴峯大儒幷清略庵居士。時余方覽王遵巖集。有壽鶴峯布衣序。因得閱其所學。粹然一出於道。略庵居士好善樂施。惠及鄉里。幷以學行垂諸不朽。余維閱竟。不能歎謝合掌。敬書佛號。直斯功德迴向菩提。並願見聞隨喜。同植勝因。齊成佛道云。

一音

教觀綱宗要名略解序

廣覺

教觀不明。學佛者之憂也。名相弗解。治教觀者之難關也。難關不破。奚由登王路而趣涅槃城哉。今之沙門莫古若。非墮啞羊。即恣意為矯亂論。以無分別為道。夫無分別而可以為道者。則與無想天之外道又奚擇哉。夫無分別云者。分別之明眼人憬然其有憂矣。夫無分別云者。驚愚飾智。極。而至於無分別耳。且分別者用。無分別者體。體用互資。三諦圓融。既嫺教觀。不墮偏邪。荷擔祖業。丕振宗風。為不難也。同參慧通法師。深明教觀。既編教觀綱宗要名略解竟。而請序於不慧。因贅數語。以明雖分別諸法相。於第一義原自不動。至於便利學人。因言得旨。其中大意。固無俟乎喋喋也。是為序。

釋廣覺敬撰

記載

念佛靈感記

董能規

鄙人素信佛教。存心坦白。遇有危事。禱無不應。謹將近年中靈感事。詳述於左。

(一)民國二十五年冬。余受司法行政部命令。由山東日照縣公安局。調赴寧夏河東地方法院任務。途次北京。探悉西去交通梗塞。沿途游匪。危險萬分。聞悉之下。進退維谷。即在旅邸。虔誦佛號三夜。毅然登車。冒險前進。詎於京綏車中。邂逅張家口電報局科長張君繼高。談及西北途中之險苦。伊甚詳知。乃蒙修函介紹包頭電報局長胡君柏松。代為照顧。伊於張家口下車。余至包頭後。趨訪胡君。一見如故。並云張君又來電報囑託。談及西進途中。行旅裹足。非乘飛機。無敢冒險。余因資斧有限。稍露難色。胡君慨曰。既承友視。必主安全。當即代購飛機乘客票。價一百三十元。親送登機。是以安抵任所。如數匯還。迴憶此行之奇遇。化險為夷。固感張胡二君義俠熱腸。若非余誠念佛號。得蒙加被。豈有路逢萍水。情勝手足者哉。(二)二十七年冬。余服務軍界。於次年春。得蒙上峯青眼。拔昇要職。緣此即受同僚奸小之忌」。設計傾陷。揑造黑白。橫被拘禁。勢在害余。余則處之泰然。默念佛號。旋接家信。閱悉內子吳書琴在家。已發心吃齋。並虔誦明聖經。披讀之下。心地愈安。不久羣邪自解。安返青寓。(三)二十八年春。小女兆璽素患瘰癧。痛苦數年。經中西醫治。均無效果。其中雖獲一度暫好。遇春必發。是春正值復發。潰爛蔓延。經內人率同小女虔奉經咒。至心拜誦。不數日病忽霍然。(中略)現在余夫婦已於民國二十八年臘月初八日。同詣青島湛山寺倓虛法師座下。皈依三寶。賜以法名能規。內子法名能範。研究佛法。並發願持戒。印送經文。暫報佛恩於萬一。擬於六十歲時。(今年五十一歲)夫婦同入空門。永報佛恩也。

桐城覺塵董能規拜記

學佛靈感記

如皋車馬湖佛教居士林慧光馬智醫

余自成童後肄業校中。受新學薰染。不信鬼神。對於佛經梵典。更不之信。以為取之天竺。一經翻譯。恐失其真。諷之何益。歲次乙丑。有科學靈乩。風行一時。我地由其介紹。創設乩壇不少。余以友人之勸。亦廁身壇界。乩訓每以諷經念咒相勸勉。適翌年秋患白喉。勢瀕危。素聞白衣咒有奇驗。隨向佛界先進吳尹孚老居士借來閱讀。忽明日有在普陀出家敝地范湖洲之又成和尚。寄來白衣咒三本。余不勝驚奇。以為學佛有緣。於是帶病持誦。病日以痊。後更進步學習大悲咒楞嚴金剛彌陀普門品行願品諸經。為常課焉。余從友人處借閱佛學半月刊及印光法師文鈔圓瑛法師勸修念佛法門。與初機淨業指南龍舒淨土文徑中徑又徑等書。始知淨土法門之殊勝方便。即與吳尹孚居士商議。兩壇合設一念佛居士林。捨棄雜修。專重淨土。現時吳公謝世。余單獨主持林務。並介紹淨衆。皈依法師。本林於以粗具雛形。余愧根基淺薄。除引衆逢期念佛並常日課誦外。未能遍參善知識。以開茅塞。幸我印老及圓瑛二師尊。殷殷指導。亦云有緣矣。茲將修持四五年來所有靈感臚列於後。(一)民廿八年。敝地四五次有兵事。第一次焚燒卅七家。小舍宅處火窟未遭殃及。鄰里視昔日余信佛念經為迷信者。轉視為奇異。皆生正信。(二)余業醫。一日遠方出診。適與軍隊相值。見前一人受其搜索打罵。魂胆俱落。急念大悲咒佛號。而得尋途逃避。未罹於禍。(三)月前余患秋邪時疫。

身出紅瘰。重險已極。初起忞食生柿。後於夢中見一人舉火焚燒。火光照耀。隔日紅瘰盡出。竟未服藥。有謂係大士佛光所照也。(四)家母吳氏。法名超凡。肢臂疼痛。呼號難忍。余代念大悲咒及藥師觀音兩佛號。旋愈。(五)其他靈感小事不一。余因沐恩之深。全家皈依三寶而持長齋。謹撮數言以爲世告。深望世人一見生信。俾得日後同生淨域。了脫生死。此余所馨香禱祝也。

放生記

吳思謙

己卯年冬某日。赴籌備處上班。行至馬道街。見賣螺螄者。肩一挑。問其活耶死耶。彼云皆活。問以價。答曰。七八分。予曰。買放也。非食也。價請稍廉。彼不肯。再三婉商。終以價洋一元四角購得。囑隨予運至釋放地。詎行經北書店街。又遇一挑。心不忍。亦囑隨之來。行數武。再遇一挑。因念豈有救彼而不救此者耶。囑令隨與俱來。予到龍亭湖畔。三挑相繼至。詢二人價幾何。互答以先生既行善。可均照第一挑給價。予曰。否。我費錢放其生。汝得錢放其生。同救此老實頭之命。將來汝之功德。及所得福報。必有勝於予者。並勸其另改他業。二人各首肯。共以一元四角之價購妥。先後拋放湖中。當爲誦往生咒。並宣佛號。以期早日解脫。同登極樂。按此舉係偶然爲之。非有宿願。所費無多。活命無算。差堪自慰。因泚筆記之。

貪夫殉財　烈士殉名
夸者死權　衆庶憑生

佛學答問

答尚乃調居士問

古農

問　法華經壽量品云。如來如實知見三界之相。無有生死。若退若出。亦無在世。及滅度者。非實非虛。非如非異。不如三界。見於三界。如斯之事。如來明見。無有錯謬。愚對此段經文不甚明瞭。祈開示。

答　來問數句。是釋經上文「或說己身乃至皆實不虛」之理由。釋分二段。此是明照理不虛之一段文也。蓋謂如來以實智如理。照見三界之相。此相眞實。原無生死之苦。或因起而退。或果現而出。亦無在生死之世及入涅槃之滅。非滅度之實。非生死之虛。非世間之隔異。非出世之眞如。所謂中道第一義諦。乃唯佛知見如實照三界之實。非如三界衆生所見三界之相也。此約實智而說即文中云或說己身事示己身事也。又如來以權智如量。知見三界之相。即如三界衆生之見。如實知見無生死。而隨他意示有生死說有生死。無退無出。而隨他意說有退有出。亦無在世及滅度者。而隨他意示生世間示入涅槃。說有在世有得滅者。無實而說涅槃之實。無虛而說三界之虛。無三世之異而說有異。無眞諦之如而說有如。同於三界見於三界。此約權智而說。即文中云或說他身事示他身事也。如來二智明審二諦。所以形言兩益。皆實不虛矣。(照法華文句解)

答祖智濟居士問三則

古農

問　一、佛學書局所印金剛經普及本之『淨三業眞言』句讀是「唵。娑嚩。婆嚩秫馱。娑嚩達摩。娑嚩。婆嚩秫度憾。」而悔菴居士所印贈之金剛經上是「唵。娑嚩婆嚩秫馱。娑嚩達摩。娑嚩婆嚩秫度憾。」之兩句

本句讀究以何者爲是。

答　悔菴本句讀爲是。

問　二、金剛經上之「金剛心眞言」之『烏倫尼』三字照普通音讀。可否。

答　可。

問　三、後學皈依淨宗。最近每夜加誦金剛經三卷。發願誓求上品上生。早囘娑婆。普度有情。並於讀金剛經後隨讀佛說觀無量壽佛經上品上生章。且隨文作觀。但僅讀「佛告阿難……是名上品上生者。」而上品中生者以下並不連讀。以求觀境專一。此種觀法及讀法。可行否。

答　既迴向往生。誦經即是念佛。觀經一章。隨文作觀。尤爲合法。此即是大迴向矣。

答吳文達居士問二則

古農

問　一、與友人討論靈魂問題。或謂因生而有意識。一旦亡故。即無意識。換言之。即無靈魂。心爲所惑。死後靈魂究竟如何。祈慈悲詳示。

答　將死之時。非無意識。但意識伏而不顯。何以故。意根存在故。生死之交。意根激動。仍復起識。故死後意識復行。意識行而五識隨行。故有中陰身也。俗謂靈魂。當指此耳。譬如一團體。當解散之頃。一切職員均無工作。及改組時。仍復召集而有工作也。

問　二、死後所現境界。如在夢中否。每人是否有自己境界。蓋夢中所現爲單方的。如夢見吾友。但吾友決不知其事。故所見者僅屬我心靈中之吾友也。倘在現實世界中。與友往來。則彼此感覺。或曰現實世界亦一夢境也。但現實世界中之事物。常出現於夢境。要夢境所見所聞。而後出現於現實世界中者。殊鮮聞也。茲以家嚴新故。切欲知死後情狀。他日能獲相見否。抑所見者亦僅屬夢境（即前言單方的意象）。祈示。

答　三界唯心。本皆如夢。至單方雙方之異者。所謂共識與不共識之別耳。現實世界中亦有彼此相左者。但夢中爲獨意識作用。而現世事兼五識作用。不相見者乃眼識事。若論意識。亦相感應也。世人不覺者。即彼此爲五識境界所迷。如彼此在定。即相見矣。若死後已改形易體。須皆具天眼或宿命通者方能彼此互見。

答邵典蘊居士問一則

古農

問　邵慧存於八月十六日病故。容顏如生。手足冰凍。而頭頂熱氣外溢。待十一時仍無異冷。十七日入殮。形態尙無變動。可生西方乎。至廿九日又鄰居一婦。後得慶更生。據說。於慧存柩前行過。[illegible]停數珠。在柩處念佛。既往生西方。爲何靈魂在柩上。心甚疑惑。故特祈詢。此乃謬說否。

答　邵居士平素。如係信願行具足者。臨終現象如此。定是生西的人。至鄰婦所見。不是邵居士眞形。乃是鄰婦心上所現影象。而亦足以徵邵居士生死一如。並不顚倒。趕緊爲他念佛助生。則即尙未生。終能得生耳。

答某居士問五則（原紙上無名）

古農

問　一、村有破寺。樑柱尙矗立如故。重修則工程浩大。擬拆毀改建平屋三間或小型佛殿。不塑高大像。粉壁繪畫金容。不知「大殿改平屋。塑像易繪畫」。有狂妄罪否。

答　原有佛像既不甚損。理宜保存。以待重建大殿。可另築小龕供其中。幕以布。不令

人見。但外書本師釋迦牟尼佛像龕數字可也。大殿未重建前。先建小型殿供繪像均可。但不宜繪壁。因他日須毀故也。

問　二、擬正式從師受不殺生戒。讀五戒相經之。『若優婆塞用有蟲水及草木……無蟲有蟲想。用者亦犯罪』。學人鄉居務農。每年傷害青蟲——食葉蟲。切根蟲。食穀蟲等無數。夏秋季用草穀稭作燃料。燒死昆蟲尤無數。廢耕作則生計絕。然則全國百分之七十以上農民。皆絕無作五戒優婆塞之機會乎。佛法云何宏佈。

答　五戒不必全受。殺戒既不易守。先受餘戒可也。戒經云。受持一戒是名一分優婆塞。受持二戒是名少分優婆塞。受持三四戒是名多分優婆塞。受持五戒是名滿分。

問　三、有古銅立佛像一尊。左手掌上托鉢。右手下垂似作接引狀。托鉢似釋迦。垂手似彌陀。學人不知是誰佛。

答　釋迦佛乞食之像。

問　四、頂戴塔像行道。(見自行錄)如何頂戴。如何行道。是旋繞否。心口唯發願。抑誦經稱佛名。

答　將塔或像。安置頭頂。印度風俗以頂接受為恭敬。如我國則但手拱高舉可也。行道者經行也。循一直線路往返行走。一心恭敬。或念名號。或念咒語均可。

問　五、禪林有謂。『須臾參究。已植佛因』。本參未破。修證未追。云何『已植佛因』。懇開示。

答　已植佛因者。謂已種善根也。種後還須培養。否則立見槁萎。安足恃哉。又佛因者即佛性。對果而言故曰佛因。蓋佛性本具。須臾參究。即有稍修。功不唐捐。故成因矣。

答唐中原居士問三則

古農

問　一、達磨一隻履。二祖一隻臂。三祖一罪身。五祖一株松。六祖一張碓。唯四祖一隻虎。不知出處。

答　未悉。

問　二、三阿僧祇初祇古釋迦至尸棄。二祇尸棄至燃燈。三祇燃燈至毘婆尸。七佛毘婆尸在前。尸棄在後。不知何義。

答　七佛中尸棄佛。同名異人也。

問　三、護生續集。價值幾何。

答　現已出版。每冊四角。佛學書局有售。

復王一萍居士函

古農

佛學半月刊所答某君。初學佛日常應讀之書。是人人可以閱誦。至書價請即檢半月刊上本局流通經目可也。來郵票一元已收帳作寄書郵費矣。

答祖武居士

古農

問　尊答陸培穀居士一問。謂『現在地球如盡大地則當是四洲即一四天下。如不盡大地。則當是南洲即為四天下之一分部。』中盡大地與不盡大地。是何義。祈廣其說。俾易領會。

答　盡世界單位所有地者曰盡大地。不盡所有地者曰不盡大地。世界單位即三千世界中之一個世界也。

陶淵明擬古

迢迢百尺樓。登高望四方。暮作歸雲宅。
朝為飛鳥堂。山河滿目中。平原獨茫茫。
古時功名士。慷慨爭此場。一旦百歲後。
相與還北邙。松柏為人伐。高墳互低昂。
頹基無遺主。游魂在何方。榮華誠足貴。
亦復可憐傷。

醫藥答問

答蔣琴舫居士

仲祜

承詢各點。簡答如次。(一)面上之瘰。凡青年人皆有。係生理作用。故年在十六至廿五歲之青年男女。因發育旺盛。生亦愈多。擠出之小塊。並非硬膿。乃皮脂腺之分泌物。因不及排泄而留存者。(二)恐係硬性下疳。(三)請就外科醫師診治。(四)瘦人求肥。並無藥餌。請讀食物療病法。(五)恐係吸氣過猛之故。(六)補藥以中藥為好。(七)面黃肌瘦。須請醫師診查過。不可遽即打補血針。

答方榮章居士

仲祜

貴恙請用溫開水洗滌一面就專科醫師診治。

消息

開封庚辰佛學研究會會務續聞

開封庚辰佛學研究會。自二十九年七月間成立以來。所有會員對於研究佛學。頗感興趣。每屆星期六日。召開例會一次。研究經典。講述佛學。並時常延請上方佑國寺淨嚴法師。續明法師等蒞會講演。一時聞法獲益者甚衆。有會員某。原係信仰基督教者。嗣以該會成立。時常到會聽經。遂[illegible]亦皈依三寶。加入該會及河南省佛學社為會員。現在異常精進。每周除在該會薰習外。並參加河南省佛學社之淨土共修會禮誦佛號。勤修淨土。足見該會弘揚佛法。化及外道之功。有不可思議者也。

該會現以時屆冬季。貧苦同胞。饑寒交迫。基於我佛慈悲之本旨。實有救濟之必要。現已購入饃票若干張。以便施給貧民。並鑒於北京實報社施棺運動澤及骸骨。殊屬義舉。當由該會會款中捐助百元。以示贊助。此外並聞該會曾經配製時令藥品多種。普為施送。以資解除同胞病苦云。

寧波集福念佛林開光盛況

四明集福庵。相傳為明代澤民刹。距城北六里。左濱甬江。右倚池沼。前後田畦交橫。風景特佳。年來漸形衰落。今春當地緇素。選請崇明沙門通賢法師住持以來。重整舊規。不遺餘力。又鑒於世亂日亟。非宏化念佛。不足以挽浩劫。爰組織集福念佛林。專修淨業。附設閱書館。闡揚佛化。通師進院後。並將全部舊塑佛像。重裝金容。煥然一新。[illegible]於庚辰古曆九月十九日。舉行開光典禮。啓建息災祈福道場三晝夜。恭請密宗導師談玄上人蒞林。講演法要。是日緇白咸集數百餘人。因緣殊勝。誠空前之盛況也。

啓東佛化社通訊

江蘇啓東縣大乘佛化社長黃稚甘居士。奉佛彌虔。近邀請精通佛學之了道法師。蒞啓宏法。介紹大衆皈依受戒。又該處倪樹德堂家庭佛學圖書館。為利益衆生研究佛法起見。定章開放。借衆讀誦。並建立啓東大悲公墓。普利捨報歸眞之貧苦。並舉行捨藥施茶等善舉。最近又刊一傳單贈送。名曰念佛賀新年。

介紹良醫

嘉興名醫汪桐君先生。世傳內科。臨診數十年。經驗豐富。避地上海。雖未懸牌。而知交就診者甚衆。熱心濟世。願為佛教界及慈善機關服務。如有善堂施診。汪君樂盡義務。除車馬費外。概不計較。倘有就診邀治者。診金隨便。現寓三馬路西美仁里十一號樓上。

雜載

百福謝年會簡章

(一)地點　派克路白克路口功德林蔬食處

(二)日期　陽曆一月十二日 陰曆十二月十五日(星期日)上午八時半起。至下午三時半止。

(三)會員　贊同本會宗旨者。均可參加。

(四)會費　會員納費國幣七元。或偕眷屬及來賓參加者每位加納三元。幼童入席佔位者照納。

(五)登記　陰曆十二月初一日起至十二月十二日止。每日可向功德林會計處登記。「請書明姓名及現居地址以便預寫祖位」濺會費收條。至期換取徽章。

(六)念誦　歡迎會員念佛誦經齋天。不參加者聽。

(七)錠箔　本會因順俗故備有封袋。書明會員姓名。敬具每家二袋。一奉祖先。一奉地主。不另取費。

(八)齋天果物　散會時會員將徽章換領福桃二枚齋天果物一包。眷屬來賓徽章不得換取。

百福謝年會諸壇供養表

(一)三樓佛前　用貢燭　細香　沉香　鮮花　四水菓　福桃　供菜等

(念消災延壽藥師佛聖號)

(二)二樓天壇　用貢燭　細香　檀香　鮮花　福桃　四水菓　四京菜　四蜜餞　四糕點　供菜等

(誦大乘金光明經全部)

(三)樓下中廳三寶諸天壇　用貢燭　琉璃燈　細香　沉香　檀香　速香　降香　鮮花　四水菓　四京菜　四蜜餞　四糕點　福桃　供菜等

(禮請高僧七衆誦念齋天儀規)

(四)樓下東廳祖先地主前　用貢燭　細香　水菓　糕食　供菜　封袋錫箔　(中午念上供儀下午念送位儀規)

重修上海龍華寺募化齋糧啓

釋方華(古農代撰)

龍華古剎。密邇海上。向爲中外人士禮佛觀光所必屆。香火之盛。甲於淞滬。奈自兵燹頻臻。迭遭破壞。重以六和失敬。乏善維持。對此名藍。益深扼腕。衲曾整理大同。近乃水仙息隱。何圖今歲仲秋。[illegible]。暨十方僧衆代表慧證法師等。邀衲主持龍華。自維德薄力棉。奚堪重任。奈固辭不獲。勉暫支持。以待賢者。進寺以來。先將寺內外整理。圍牆殿宇。擇要修葺。略已煥然一新。大衆安居。幸亦井然有秩。庶免隕越。弗辜付囑。但以時序未寧。工料騰貴。減損衣鉢。所費不貲。又以米珠薪桂。接衆齋糧。更虞不給。若非天人送供。須達布金。何以成就梵宇之莊嚴。裕足香廚之蔬飯。用敢勸請　十方護法宰官居士。慨躍輸財。種福田於無暨。辟支飯食。徵壽果於無邊。布施塔寺。功不唐捐。謹具短疏。伏希　慈鑒。

中華民國二十九年仲冬月　上海龍華寺住持衲方華謹啓

北京居士林圖書館徵求書籍啓

敬啓者。六度首稱布施。而三施之中。法施爲最。蓋開人天之眼目。紹佛祖之慧命。端賴經典之弘傳。教法之普及。比者敝館[illegible]

…內典外籍。…作。素仰台端刊布經典。誓願宏深。用特瀆函奉懇惠予捐助。俾普霑法雨。饒益學人。實所企盼。謹肅蕪箋。藉頌台綏。

北京華北居士林圖書館謹啓　廿九年十二月

啓東大乘佛化社募啟

蓋聞世運之治亂與否。胥視人心之邪正爲斷。欲正人心。端賴佛化。時至今日。天災人禍。紛至沓來。皆由衆生造惡業於前因。受苦報爲現果。理所昭然。不容或諱。我啓地臨東埵。位處滄海。匪盜橫行。幾無甯日。衆之五欲横流。三毒蔽天。八德掃地。四維莫張。來日刼運。何堪設想。欲免陷溺。非推行佛化。灌輸正法。曷得菩提之道。先聖有言。一時勸人以口。百世勸人以書。故流通佛學善書。實爲當務之急。惟宏揚聖道。以釋典爲前驅。廣度迷人。藉篇帙爲啓發。同人等慨念時艱。擬移風易俗。欲贈購梵經。兼售法器。但宏法心殷。荷担力弱。冀聚沙而成塔。期衆擎而易舉。因籌基金五千元。內分二百五十股。（每股念元）務望通儒碩彥。踴躍投資。善男信人。慨助囊金。以有限之資財。種甚深之福田。爲己爲人。兩操勝算。庶使慈雲靉靆。普覆畸嶇。法雨滂沱。溥流章貢。不特氣銷妖孽。人樂雍熙。將見性復眞如。平治可望矣。是爲啓。民國二十九年古歷九月十九日慧弘郭鳳儀書於大雄寺

發起人姚志仁倪方召黃樨甘等

豐子愷啓事

敬啓者。鄙人今春發願畫佛千尊流通世間。廣受供養。半載以來。所繪百有餘尊。斯願已償十分之一矣。適者。滬地某居士將此消息刊登佛教誌報。各地信善。紛紛來函相屬。至今已得數十通。皆辭意誠懇。信願深摯。並附最勝宣紙足數郵票。可見末劫時代。佛法固自存在。修羅場裏。慈心相映益彰。斯誠至可慶喜。今特敬告。宇內信善。凡欲得拙畫佛像供養者。請將宣紙(大約闊一尺長二尺爲限請勿過大)及回件郵資封寄貴州遵義浙江大學鄙人收。當卽如命寫奉。非有特故。延擱不逾一月。專此奉啓。

附啓者。鄙人近患傷寒。臥病月餘。至今猶未全愈。以致前所屬畫至今未報。一俟病愈。當卽寫寄。恐勞盼待。特此附告。

民國二十九年九月廿八日豐子愷敬啓

貴陽覺園念佛林大悲法會啓

嗟乎。國運阽危。生民塗炭。干戈滿眼。血肉狼籍。橫死於炸彈者碎骨撐天。痛苦於兵匪者哭聲震地。苦我同胞。冥冥長夜。誰爲怙者。惟有冀我觀世音菩薩。於恆沙劫中。人微塵佛國。得大自在力。無畏施衆生。救世息安寧。離苦得解脫。是以本園同人。恭逢觀世音菩薩涅槃紀念。謹於九月中。就原有仁王護國息災道場。建設大悲息災法會。敦請塵空大法師宣講觀世音菩薩耳根圓通章。及領導四衆。專持聖號。懺除已往之罪過。冀消現在之愆尤也。(下略)

附送藥啓

本園念佛林友。每月常期念佛。發心儲蓄隨緣放生桶內。分爲二份。一分作放生之物命。一分作買藥品。製成各種丸散。以藥治病。則無病不除。自送藥以來。對症施藥。諸病痊愈者。不計勝數。但不準在外募化分毫。唯念佛林中。隨緣放生桶內。作此功德。林友隨喜發心。成就菩提。此啓。

果報一則

周韋軒錄

民國十五年。吉林農安蘢山屯鎮。農人劉和。年三十歲。妻王氏。年相若。生子女各二人。

長子八歲。次女六歲。次子四歲。幼女甫二歲。而婦又懷孕已六月。家無恆產。租村人閑房而居。院落破蔽。狀極蕭條。劉和爲近村張姓大戶傭工。年金四十元。數口之家。僅免凍餓而已。王氏由針織微蓄。購得乳猪一頭。喂養經年。時屆端節。以價十元。售與東人。充節間食用。五月初二日。命車夫趙魁。駕車往取。由劉和將猪價紙幣十元。交付帶給其妻收存。王氏接錢後。信手放於屋內破櫃上。忽忽出外。喚集鄰人幫同抓猪。趙魁遂起歹心。將錢竊去。事後王氏遍尋不得。並不料爲趙所竊也。而當時未見有人進屋。百思而莫得失錢之由。因念年餘勤苦。錢雖不多。在富有者無足輕重。但貧如劉和。則視爲重大。且時屆夏令。轉瞬青黃不接。正預備購猪食糧。勉度難關。一旦失去。悲痛交集。頓生厭世之念。夜間乘兒女睡熟。竟自縊焉。同院本無他戶居住。翌日隣人始知。救已無及。通知劉和。亦莫悉因何自殺。但覺猪價不得。或由此而致死者。央求東家。預支明年工錢。購薄棺一付。懇同夥工人。抬赴村後隙地暫厝。家雖貧而王氏甚勤儉。曾置有布衣數件。及銀鐲首飾等物。其夫痛妻死之慘。感素日伉儷之深。將所有衣飾統與裝殮。幫同料理者。趙魁亦與焉。劉和於葬妻後。遺子女甚幼。在抱者復尋娘覓乳。倍極傷懷。又思子女無人撫育。家又貧苦。欲傭工不能照料子女。坐食又無恆產。亦欲一死了之。託詞在藥店購紅礬兩許。摻肉作餡。做成餃子。擬同子女共食。一同畢命。入鍋熟煑待食間。妻娘家距村二十餘里。僅有岳母及妻弟。而妻弟王德山爲人傭工。當日因節間休假返家。奉母命來視其姊。蓋姊死耗尚未爲母知也。及抵此方知姊死。姊丈劉和。兩目紅腫。悲不自勝。百般勸慰。午間堅促王歸。見鍋內餃子已熟。思姊丈非薄情者。不免動疑。堅究置毒之情。當將毒物拋棄。另備飯菜。食畢已晚。留宿。是夜大雨傾盆。雷聲隆隆。夜半始晴。星斗齊出。昏暗中略辨事物。見一人從大門入。至窗前叫門。並言冷甚。聽爲已死王氏聲音。其夫其弟。以迷信見解。不與開門。囑令至院中碾棚內棲止。俟天明再說。婦至碾棚。因衣履盡濕。寒不能耐。復至窗際索要棉被。由窗隙與之。旋又聞幼子啼聲。復索與哺食。其夫曰吾父子正不欲活。既來索命。曷與之。又將幼子遞出。不久天曙。鄰人畢集。驗視王氏果活。正在擾攘間。又一鄰人報告。村後新墳被人盜掘。而墓前死屍。非女竟男。咄咄怪事。羣趨視之。死者蓋趙魁也。因當晚趙於東人處。飲酒微醉。回家休息。路經墳傍。天已黑。復萌貪念。擬盜殮物。時婦早已復活。正苦悶無出棺之策。及棺被破開。知非好人。忙站起喊叫。趙魁原有愧心。由愧生幻。以爲寃鬼顯魂。前來索命。驚嚇昏厥倒地。又遭大雨淋漓而致死。及報告當地警察署檢驗。於衣袋內搜出十元紙幣。始知竊錢者彼也。當時閧傳遠近。多謂趙被雷殛斃。由神置棺前。顯似報應。絲毫不爽也。

論圓明法施會救世方針

覺妙

世界戰爭。時局紛擾。有史以來。無過今日。天道本好生而惡殺。人心亦厭亂而思治。奈之何。現時之世。竟大不然。水陸空中。俱成戰場。歐亞二洲。同見慘劫。人民因災而殞命●將士爲國以捐軀。皆不可以數計。當知浩劫之臨。都由人心所造。若不急圖挽救。難免愈演愈深。所以上海有圓明法施會之組織。冀以佛法。覺悟人心。止絕殺機。資培善種。人與人無犯。國與國無爭。世界和平。人民安樂。該會會長係圓瑛老法師。近著勸發菩提心文講義。一片婆心。特出手眼。以少文而演多義。計一百餘頁。言辭淺顯。文法巧妙。可以啓發人心之天良。可以維持世間之道德。以法布施。

本局出版 文殊菩薩示現錄

台州兜率院戒公。生而能言。終而現瑞。中間化迹。皆非常情可通。識者知爲文殊應現。故以此名。其中故事甚多。足可感動。可當小說讀。每冊六分。

不時入會會員。受賜不少。其法施所及。無不均沾利益。而對於上根利智之機。復有楞嚴經綱要。闡發本有眞心。天然性定。悟明圓定爲宗。證入極果爲趣。以十門分別。發隱指微。見者悉皆讚賞不置。該法師近來晦迹滬濱。閉門不出。每日除午後講經二時外。編著楞嚴全經講義。已有四卷。預定明夏可以出版。該會近製。彩印十六觀經圖讚。有印光老法師。諸大法師。諸居士墨寶十四頁。分贈各名譽會長。及護法員。贊助員。永久會員。復擬編印佛教與社會人心關係各書。分贈各方。俾得挽回人心。轉苦惱世界。而成安樂世界。該會副會長樂慧斌居士養心齋主人。皆志存學佛。念切利生。注重法施。而與社會國家世道人心。有莫大之關係者，厥惟圓明法施會歟。組織成立。甫經三月。分贈法施經書達萬餘份。會務頗形發達。鄙人欽仰之餘。謹申讚歎。

滬人福音

浙西王蠙陸老居士。乘願再來者也。主敎於天津印心精舍凡八稔。於法則鎔冶諸宗。於人則應機啓發。以是遐邇皈依者。發明心要者。不可勝紀。所著各書。更無不發矇振聵。普利羣倫。曩者。海上亦有精舍之設。老居士曾兩次蒞臨。圓演大法。惜未幾事變而舍址燬。遂告停頓。茲有熱忱居士多人。作復興精舍之設計。參加者踴躍。一俟籌備成立。即行迎請居士來申宏敎。並開講經典。藉慰衆望。行見大啓法筵。萬流溥益。凡我　諸大善信。如願加入精舍修持。或隨喜聽經者。不拘曾修何宗何法。均可早臨敝局。分別登記。以便彙轉精舍。屆時專函通知。躬與盛會。免致向隅。特此謹佈。諸希　垂察。至王老居士著作。敝局現已所存無多。購請從速。並希　諒照是幸。

愛儷園印密部法彙

佛學書局發行　已出各書列後

三陀羅尼釋十八道略詮合編　（師奘全集之一）　一冊　一元

三陀羅尼釋。係佛頂尊勝陀羅尼。一切如來心祕密全身舍利寶篋印陀羅尼。及無量壽如來根本大咒三種。顯密均收。靈感特著。持松註解。文義了然。十八道。爲修眞言最初之法。通於金胎各九會故稱十八。爲學密之法要也。

金剛界行法記　全書二冊　二元八角

金剛界開示大日如來智德之部門。如來內證之智德。其體堅固。有摧破一切煩惱之勝用。故譬以金剛。此行法根據金剛智不空般若施護等所譯儀規而成。更由師奘法師加以注釋。於事於理。說之綦詳。用備研究密乘之備考也。

護摩供行法記　全書二冊　定價二元

護摩供者。頓證菩提之洪規。即身成佛之要道。眞言法中。此爲最勝。此行法記。共依十四種經軌所作。又經師奘法師注釋。說事周密。詳理淸晰。得此法要。可無他求。但書僅供陳其理。若欲修行。須重師承。

梵語千字文　全書一冊　定價七角

此書又名梵唐千字文。相傳爲唐義淨法師所作。持松法師。得自東瀛。爲學梵文者必讀之本。書中先列漢譯。後列梵文。並注漢字注音及日本字注音。今由愛儷園主印行。以供研習梵文參考。在此聲明業凋替之際。此書不無補益

隨行一尊供養私記注　師奘全集之一　上下兩冊　定價一元六角

隨行一尊者。謂於金胎兩部諸尊之中。一一皆可通用。供養者。則分事理二種。私記則謂非公開問世。專備一家授受。今由師奘法師加以注解。雖非爲公開流傳。然亦爲傳其學習

胎藏界行法記　全書三冊　三元六角

胎藏界爲顯如來理德之部門。金胎兩部。爲眞言宗之總持。此行法共依九種經軌所作。師奘法師更參各家次第。成此行法記。以備授受。非所以公行問世。但必須師承。蓋恐不知其方便運用。無所能成。反謗此法。因此秘密也。

般若理趣經集解　全書一冊　一元四角

即大般若經第十會理趣分之密部也。亦名大樂金剛不空眞實三摩耶經。又云理趣釋。詞旨幽奧。文詞隱秘。初學者幾將費解。雖日本注者甚多。然亦非淺學所能通也。持松法師。成此集解。庶可誦習無阻矣。

梵語雜名　全書一冊　定價七角

梵語雜名。係後人繼梵語千字文之後而作。以補千字文之不足。稱其爲千字文續編亦可。款式相同。字數比多。合而購之。雖習眞言者視之。似亦無關大旨。然得此而進。未始無補於學業。且注音有漢日兩文。更易準確。

CORRUPT PAGE IMAGE